

ТЕНДЕНЦИИ РАЗВИТИЯ КИТАЙСКИХ СЕМЕЙ С ТОЧКИ ЗРЕНИЯ СЕМЕЙНО-ГОСУДАРСТВЕННЫХ ОТНОШЕНИЙ

THE DEVELOPMENT TREND OF CHINESE FAMILIES FROM THE PERSPECTIVE OF FAMILY-STATE RELATIONSHIPS

**Ren Lingling
T. Badmatsyrenov**

Summary. With the emergence of such problems as an ageing population, unattended children, a lack of a sense of belonging and a growing sense of loneliness, the function of the traditional family community has attracted the attention of the State and society, and the call for a return to the traditional concept of the family and the emphasis on the powerful function of the family community has been recognized. The development of the Chinese family has its own rules and trends, and while being influenced by the social structure, the autonomy of the family itself is also reflected, with the family as a whole showing a diversity of family forms, respecting the country's traditional culture and customs, and facing up to the relationship between the individual, the family, and the country, in order to provide ideas for the construction of harmonious family relations and the resolution of family problems.

Keywords: family, China, building harmonious family relationships, family-state relations, family autonomy.

Жэнь Линлин

Соискатель

Бурятский государственный университет

Бадмацыренов Тимур Баторович

Доктор социологических наук, доцент

Бурятский государственный университет

18147005571@163.com

Аннотация. С появлением таких проблем, как старение населения, оставление детей без присмотра, отсутствие чувства принадлежности и усиление чувства одиночества, функции традиционной семейной общины вновь привлекли внимание государства и общества, призывая вернуться к традиционной концепции семьи и признания важности мощнейшей функции семейной общины. Развитие китайской семьи имеет свои закономерности и тенденции. Несмотря то, что на него оказывает влияние социальная структура, в нем находит отражение и автономия самой семьи, которая в целом демонстрирует разнообразие семейных форм, уважение к традиционной культуре и обычаям страны, трезвый взгляд на отношения между личностью, семьей и государством, предлагая идеи для построения гармоничных семейных отношений и решения семейных проблем.

Ключевые слова: семья, Китай, построение гармоничных семейных отношений, семейно-государственные отношения, самостоятельность семьи.

Представление проблемы

Начиная с XXI века, постоянный рост числа разводов, формирование масштабов единой группы поздних браков, падение родительского авторитета, рост автономии молодого поколения, размывание понятия дома в традиционной культуре, ослабление опеки над домом — наиболее очевидные характеристики китайской семьи. Миниатюризация семейного поля, тенденция к индивидуализации, независимость и автономность также стали ценностями, к которой стремятся молодые люди, меняется и отношение индивидуума к семье. Прогресс современной науки и техники оказывает материальную поддержку распаду группового сознания в сочетании с вторжением экономической и рыночной рациональности в жизни людей, вследствие чего, часто происходят события, нарушающие этику и мораль, такие как: стремление к прибыли, эгоизм и неустойчивость взаимоотношений. Все это представляет собой большую скрытую опасность для строительства современного китайского общества. С появлением таких проблем, как старение населения, оставление детей без присмотра, отсутствие чувства принадлежности и усиление чувства одиночества, функции традиционной семейной общины вновь привлекли внимание государства и общества,

призывая вернуться к традиционной концепции семьи и признания важности мощнейшей функции семейной общины. Многие проблемы, существующие в китайском обществе, в частности, снижение количества заключенных браков в течение девяти лет подряд и высокий уровень разводов, в определенной степени являются результатом конфликта между личностью и семьей.

На поведение индивида влияет множество субъективных и объективных факторов, таких как обычаи и нравы, общественное мнение, правовая система и государственное управление. Что касается семьи, то — это сложная система отношений, включающая в себя кровные узы, эмоциональную привязку, этическую составляющую, физиологические процессы, права на собственность, и многие другие аспекты. Нормы закона, хотя и являются неотъемлемым средством регулирования в современном обществе, тем не менее, они являются лишь одним из множества средств регулирования. Закон, как государственный контроль над обществом, имеет ограниченное влияние на отношения между личностью и семьей. Чтобы устранить негативное влияние индивидуалистического мышления в современном обществе и построить гармоничные семейные отношения, необходимо найти пути и проанализировать множество аспектов.

Исследование путей к созданию цивилизованной семьи в современном Китае

1. Закон как инструмент регулирования личности и семьи в государстве.

При становлении и развитии современного общества должно уделяться больше внимания личности, его индивидуальной свободе и правам. Эти составляющие уже стали базовыми ценностями современной цивилизации. На этапе становления китайское законодательство подвернулось масштабному влиянию различных правовых концепций, где одинаково у всех во главу угла ставились права личности. Китайской правовой системой были заимствованы концепции из Германии, Японии, Великобритании, США, СССР и других стран, однако, как показала практика, по происшествии, времени желаемые результаты не были достигнуты. Защита прав личности также является одним из основных устремлений современного китайского общества, но в то же время, во многих областях, ценность свободы личности с одной стороны и концепция семьи с другой сталкиваются в непримиримом конфликте. Особенно очевидно это проявляется в области брачного и семейного законодательства, судебной системы, где принцип свободы брака является важнейшим принципом. В то же время, конституция Китая определяет основные права физического лица.

Такие принципы как «привитие хороших семейных обычаев, поощрение семейных добродетелей и важность развития цивилизованной семьи» в качестве основных принципов брачно-семейного права были впервые включены в Гражданский кодекс Китая в 2021 году (статья 1043), с целью формирования и сохранения равных, гармоничных и цивилизованных семейных отношений. Они явились отправной точкой и конечной целью законодательного регулирования брачно-семейных отношений. В своей статье «О принципах свободы семьи и личности в правовой системе Китая» профессор Чжан Янь описывает основные противоречия, существующие в современном гражданском праве, — универсальность правоспособности и ограниченность дееспособности граждан. Каждый гражданин рождается с правоспособностью, но закон устанавливает, что полная дееспособность личности наступает по достижении им 18 лет. Для каждого субъекта права значение закона ограничено до 18 лет (при определенных обстоятельствах). Суть в том, что автономия ограничена. Помимо стадии совершеннолетия, когда у него появляется так называемая свобода, каждый человек проходит стадии от рождения до совершеннолетия и от старости до смерти, когда он нуждается в воспитании, поддержке и защите со стороны человека. На этих этапах говорить о свободе и независимости неправильно — это скорее форма угнетения и отвержения. О свободе и рабстве нужно говорить в конкретном контексте.

Законодательство играет определенную роль в регулировании поведения людей, но исследователям также известно, что индивидуальное регулирование свобод личности в рамках действия закона иногда не позволяет по-настоящему разрешать споры, даже после завершения дела некоторые противостояния между людьми усиливаются, порождая больше скрытых опасностей. Действующие законы, регулирующие внебрачные связи, многоженство, бытовое насилие и т.д., очень четкие, утверждают и усиливают ответственность человека за брак и семью, но они имеют ограниченное влияние на массы. Их сдерживающий эффект на реальные или потенциальные внебрачные связи (проступки) очень ограничен, многие нормы практически номинальные, их невозможно соблюдать или вообще не связаны с реальностью. Несмотря на то, что в прежних правовых системах позиция по защите семейных ценностей была не очень четкой, индивид, как правило, в большей степени ориентировался семейными представлениями. Именно поэтому в социологии права часто говорят о том, что при решении проблем необходимо учитывать не только юридические, но и социальный эффект. Теория «право в действии» (Law in action¹) также показывает, что на весь процесс функционирования права всегда влияют различные факторы, помимо правовых норм, например, умы и помыслы участников, вовлеченных процесс. Статья 1043 Гражданского кодекса КНР также указывает на то, что она стала законодательным ответом на нестабильность китайской семьи. В данный закон были внесены традиции китайской культуры для того, чтобы сбалансировать ограничения правового регулирования и тем самым в полной мере реализовать нормативную роль традиционной культуры в реальном мире.

2. Использование обычаев для регулирования индивидуального поведения в семье.

Обычаи, как разновидность социальных норм, представляют собой набор поведенческих норм, обобщенных и выработанных в практике выживания и развития каждой семьи на протяжении многих поколений, с помощью которых сдерживается поведение индивида в группе, и по сравнению с законами, дисциплиной и моралью, обычаи обладают большей силой контроля над каждым членом социальной группы. В книгах «Цзэн Гуан Сянь Вэнь» и «Семейные наставления Чжу Цзы» через классические цитаты отражены некоторые из древних принципов жизни простого народа. И по сей день, они

¹ Паунд (Roscoe Pound) впервые предложил различать «право в книгах» (законодательство) и «закон в действии» в работе 1910 года: «Если мы внимательно посмотрим, то разница между законом в книгах и законом в действии, между нормами права, которые регулируют отношения между людьми, и теми, которые фактически регулируют, будет очень очевидной, и мы также можем обнаружить, что разница между теорией права и отправлением правосудия часто очень реальна и глубока».

представляют собой способ управления семьей, во многих семьях из уст в уста передаются эти знания, а также цитаты и выдержки из этих книг висят в домах на видном месте. В книге Чжу Цзы подчеркивается: «Если семья гармонична, то даже если еда не очень вкусная, радости будет больше». Пока семья живет в гармонии, мире, покое и красоте, то даже если жизнь бедна, человек будет чувствовать, что жизнь прекрасна и полна надежд. Напротив, если в семье нет должной культуры и правил, то и законы страны не соблюдаются и не ценится нравственность, соответственно и межличностные отношения напряжены, здесь говорить о гармоничных отношениях и взаимной поддержке в семейных отношениях не приходится. Семейная гармония — краеугольный камень счастливой жизни, и когда в семье царит порядок и гармония, мы можем по-настоящему оценить значение счастливой семьи и теплых отношений, у человека будет больше энергии и мотивации, чтобы посвятить себя работе.

Семья является носителем и проводником социальных обычаев и культуры, а традиционные китайские брачные обычаи соблюдаются и по сей день, по-прежнему оказывая большое влияние на становление семьи. Так, выкуп невесты, который дает женщине вступающий в брак мужчина — распространенное явление в китайских брачных делах, и, несмотря на постоянные изменения в социальной системе, выкуп невесты, как своего рода народный брачный обычай, передается в Китае на протяжении тысяч лет, и он по-прежнему глубоко коренится в социальной жизни людей. В некоторых сельских районах выкуп невесты и брачный контракт могут даже заменять заключение брака, демонстрируя тем самым глубину корней обычая выкупа невесты. Выкуп, который платил жених за невесту, играл определенную роль в поддержании стабильности брака в традиционном китайском обществе. Фэй Сяотун, китайский антрополог и социолог, как-то сказал, что выкуп за невесту — «это не столько цена невесты, сколько гарантия сохранения брачных отношений». [1, с.131] Развитие обычая выкупа невесты в современную эпоху и увеличение его суммы стали бременем для многих семей, причем в некоторых районах сумма выкупа за невесту достигает сотен тысяч юаней. Правительство Китая проводит политику, направленную на противодействие выкупу невест, в законах прописываются правила возврата выкупа, но эффект не был значительным. Как писал Монтескье, «обычаи и нравы не следует менять с помощью закона; лучшим методом может быть изменение прежних обычаев и нравов с помощью других обычаев и нравов». [2, с. 260]. Нормы обычаев накапливались поколениями и формировали ход мышления индивида. Преемственность брачно-похоронных семейных обычаев в современном Китае, продвижение замечательных семейных обычаев и традиций в обществе формируют благоприятные социальные нормы, а построение гар-

моничных и счастливых семейных отношений позволяет максимально реализовать социальную функцию и удовлетворить жизненные потребности человека.

3. Философия «Цзя»² и семейно-государственного чувства

Сущность и значение семьи в современном мире относятся к вопросам, изучаемым в рамках философии «Цзя», с точки зрения экзистенциальной, онтологической и ценностной теорий «Цзя». «Предков китайцев, как и предков других народов, также очень волновали такие явления, как рождение, старость, болезни и смерть человека, у них возникали насущные вопросы о том, что же на самом деле происходит с людьми после смерти. Но отцы-основатели китайского конфуцианства не говорили, что после смерти все превращается в ничто, и не были готовы принять идею о том, что душа пребывает на небесах или в каком-то географическом месте. Они ответили иначе. Их ответ заключался в том, что если человек перед смертью оставляет после себя биологических детей или потомков, то это и является продолжением его собственной жизни и жизни его предков. В этом и заключается суть конфуцианского изречения о «вечной жизни». [3, с. 3] Поэтому изучение философии «Цзя» является частью изучения китайской философии. По словам Чэн Лэсун, «Цзя — это не только перспектива и тем более не тема, имеющая ценность только в идиосинкразических культурных традициях, но и общая проблема, касающаяся природы человека и его жизненной ситуации. Китайская специфика заключается не в самой проблеме, а в способе ее решения.» [4, с.33] «Сегодня мы возвращаемся к понятию «Цзя» не просто для того, чтобы продолжить род семьи как социальной организации в истории человечества, но чтобы заново открыть для себя в более общем смысле путь к оседлости, к восстановлению своего образа жизни в мире и своей позиции». [5, с. 40–41] Как греки понимали жизнь и природу человека в городо-государстве, а христиане — под Богом, так и китайцы — должны понимать жизнь и природу человека в семье. [6, с.36] Гэ Чэньхун в своей статье «Традиционная китайская семейная культура и ее современное значение» отмечает, что в китайской культурной концепции семья несет в себе смысл человеческого существования. Статус и значение «Цзя» выходит за пределы отдельного человека и даже приравнивается к значению слова «корень». Большинство китайцев, не имеющих «семьи» на жизненном пути, всегда будут испытывать психологическое ощущение «отсутствия постоянного места жительства».

Современное китайское общество построено на западной системе дискурса, но люди по-прежнему живут

² Использование здесь китайского фонетического выражения для обозначения «Цзя» вместо слова «семья» связано с тем, что идея «Цзя», обсуждаемая в философском измерении, — это не семья как социальная организация.

на китайской земле, имеют свою собственную культурную почву, свое собственное суждение и понимание смысла и ценности, и им, как нам кажется, крайне необходимо интегрировать свои собственные понятия и ценности в современное общество. Современные китайские философы выдвинули тезис о реконструкции философской мысли Цзя, в котором обсуждаются отношения между личностью и семьей в современную эпоху. Ученый-философ Сунь Сянчэнь опубликовал ряд статей и работ, в которых обсуждает двойственную онтологию «Цзя» в китайской культурной традиции и «индивиду» в современной цивилизации, проясняя онтологический статус «Цзя», одновременно отстаивая ценность современной свободы личности и переосмысливая значение семьи в современном мире. В «Книге о Сяо» приводится утверждение о том, что волосы, кожа и т.д. на вашем теле — все это дано вам вашими родителями. Для человека это факт, имеющий универсальное экзистенциальное значение. Опираясь на ключевые понятия «Циньцин»³ и «Сяо»⁴, которые занимают центральное место в китайских культурных традициях, он рассуждает о том, как китайская идея «Цзя» может противостоять негативным последствиям индивидуализма. Он утверждает, что «хотя логика индивида и ценности «Цзя» очень различны, они не лишены возможности сосуществовать в современном мире», и что построение взаимодополняющих отношений между «личностью» и «Циньцин» может разрешить конфликты и противоречия, которые могут возникать между семьей и личностью. На основе изучения китайских и западных культурных традиций ученый Ян Сяосы предложил «реконструкцию философии Цзя» и написал в своей книге, что «многие социальные и личные проблемы в основном вызваны неудачами в семье». [7, с.9]. Ян Сяосы подчеркивает важность Цзя как начала жизни человека и источника ценностей и утверждает, что человек становится человеком благодаря семейственности, а не индивидуализации и социализации. В своей книге «Цзя и Сяо: взгляд с точки зрения Китая и Запада» Чжан Сянлун делает акцент на «любви к родителям и детям» в конфуцианстве, указывая, что Цзя и Сяо являются выражением человеческой природы. Ученые обсуждали всесторонние пути реконструкции философии Цзя в процессе модернизации Китая, чтобы справиться с противоречиями, возникающими между семьей и индивидом.

В ценностном плане китайские культурные традиции связывают существование «семьи» и «государства» в одно целое и такие, присущие семье понятия как

³ Проще говоря, это значит любить своих близких, любить своих родителей. По сути, это значит начать с самых близких родственников, открыть в них силу «любви», а оттуда «распространить» любовь на других, на страну и на весь мир.

⁴ Уважение и поддержка родителей

«仁» («Жэнь»)⁵ и «Сяо» распространяют на преданность правителю, любовь к стране и общность человеческих судеб. Примерно это может звучать как: «Уважение к старшим в моей семье распространяется на уважение к старшим в семьях других людей; любовь к детям в моей семье распространяется на любовь к детям в семьях других людей». Политические принципы, предложенные Менцзы, были переняты с института семьи и распространены на управление государством. Подобный естественный подход «От семьи к стране» позволит «Жэнь» стать сутью культуры и частью национального характера».[8]. Председатель КНР Си Цзиньпин многократно напоминает, что «судьба семьи и его будущее тесно связаны с будущим и судьбой государства и нации». [9] Си Цзиньпин хочет донести до народа идею о том, что семья и страна — это единое целое и только, если каждая семья будет полноценной и гармоничной, то в стране будет порядок, а в мире — мир.

Исторически идея «Цзя и государства» стала культурным выводом, повлиявшим на духовный мир и социальную жизнь китайского народа. Изменение ценностных форм не просто следует за изменением социальной структуры, но может развиваться по своим собственным законам. В контексте современности использование философии «Цзя» для решения проблем является одним из эффективных способов, где личность и семья могли бы дополнять и осуществлять взаимный надзор в решении социальных проблем.

Трансформация модели взаимодействия между личностью, семьей и государством

В современном обществе индивид является участником политической жизни современного государства, однако роль семьи в политическом строительстве игнорируется. Исходя из этого, необходимо реконструировать роль семьи в современном обществе. В центре внимания оказываются многочисленные и сложные отношения между семьей и государством. Для современного китайского общества нежелательно полагаться исключительно на индивида или идею «Цзя». Хотя акцент на личности является общепризнанным фактом, необходимо также в полной мере учитывать традиционную китайскую культуру, в которой основное внимание уделяется семье. Председатель КНР Си Цзиньпин заявлял, что: «Тип системы управления, который выбирает страна, определяется ее историческим наследием, культурными традициями, уровнем экономического и социального развития, а также народом страны». Семейная этика всегда присутствовала как в государственном дискурсе Китая, так и в повседневной жизни.

⁵ Изначально «Жэнь» означало взаимную привязанность между людьми, гуманизм. Конфуцианство превратило его в важный моральный стандарт, состояние характера и философскую концепцию в древнем Китае.

1. Формирование семьи государством

Государство в определенной степени систематически преобразует и контролирует семью, например, внедряет планирование семьи и систему регистрации домохозяйств. Китайская традиция управления низовым обществом через систему регистрации домохозяйств сохраняется и по сей день: семьи, живущие вместе и имеющие общую собственность, регистрируются в реестре домохозяйств, чтобы реализовать контроль государства над низовым обществом. В наше время человек стал центром политической и экономической системы государства, но китайская система домохозяйств по-прежнему занимает важнейшее место в процессе модернизации. «В Китае семейное хозяйство, основанное на кровнородственных связях, долгое время было доминирующим и являлось основной организационной единицей всего общества, “ячейкой” традиционного китайского общества. Это привело к формированию тысячелетних китайских традиций ведения домашнего хозяйства». «Укрепляя домохозяйства, государство могло поручиться не только финансовой поддержкой со стороны граждан, их набором на военную службу, но и получить порядок и лояльность». [10, с.109,121]

В настоящее время земля в сельских районах Китая передается по договору на основе домохозяйства, и подрядчиками могут быть только члены коллективных хозяйственных организаций. После политики реформ и открытости Китай начал внедрять семейное управление, которое наследует традиционную китайскую систему ведения домашнего хозяйства, а организация домашнего хозяйства передавалась в Китае со времен династии Цинь и оказала глубокое влияние на страну. Под влиянием урбанизации и индустриализации китайские крестьяне уезжают в города на работу в свободное время, чтобы поддержать свои семьи, и возвращаются в родные города, чтобы работать в сельской местности в сезон полевых работ. Благодаря сочетанию системы управления домашним хозяйством и долгосрочной неизменной, стабильной земельной политики, которая закрепляет крестьян за землей, они «не покидают родные деревни, не оставляют свои земли». В процессе урбанизации Китай обеспечил стабильность и контроль движения населения. Многие направления работы государственных ведомств, в том числе профсоюзы и женские объединения, связаны с семьей.

В современном Китае многие люди стали атеистами, а народ в целом лишен верований, но есть вера в «Цзя», которая сохраняется тысячелетиями. Согласно воззрениям конфуцианства для китайцев «Цзя» является благословием, своеобразной верой в жизнь. «Цзя» всегда была верой и духовной родиной народа, и люди вкладывали в нее свою душу. В 4-м выпуске газеты «Жэньминь жибао» от 04.02.2016 была опубликована статья «Цзя —

наша общая вера». В этой статье можно встретить следующую мысль: «Культура Цзя превращает китайскую землю в огромное магнитное поле, притягивающее разум и эмоции каждого. Духовная принадлежность к «Цзя» проникает в кровь, интегрируется в культуру и становится культурным геном нации». В странах с христианскими традициями влияние религиозной культуры может сдерживать влияние индивидуального мышления, в то время как в Китае наиболее значимым для китайского стиля существования, способом сдерживать индивидуальное мышление, является семья.

Посредством слияния закона и традиционных обычаев государство с помощью политической власти может установить семью как единицу низового управления, как экономическую, образовательную и политическую ячейку общества и даже как единицу веры, она становится объектом реализации государственных политики и законов, трансформировать семейную сферу, формируя концепцию семьи в современном Китае.

2. Полноценное использование современной семьей своей автономии для преодоления государственного контроля

Государство не всегда контролирует семью; оно является как управляющим, так и слугой, особенно на низовом уровне управления, где оно выступает скорее в роли поставщика услуг. Например, с отменой сельскохозяйственного налога в сельской местности и полной либерализацией политики двух детей семья получила больше автономии и может самостоятельно принимать хозяйственные решения. Другими словами, в процессе взаимодействия с государством семья в Китае не является полностью пассивным участником, она также имеет свою автономию, например, она может разводиться, с целью обойти политику государства по ограничению владения жильем, она может мигрировать для того, чтобы дети могли получить лучшее образование, может самостоятельно принимать репродуктивные решения, так несмотря на либерализацию политики государства в области демографии с целью повышения уровня рождаемости, существенных положительных изменений в демографии не наблюдается. Иными словами, семья не всегда поддается государственному управлению, а в некоторых случаях даже обходит политику государства. Исследования семьи включают в себя не только изучение внутренней структуры семьи и ее функций, но и изучение взаимоотношений между семьей, обществом и государством, а также изучение её субъективности.

На субъективность семьи также влияет множество факторов. Форма семьи в современном Китае разнообразна, особенно с учетом географических, пространственных и культурных различий, а также неравномерного развития индустриализации, урбанизации

и маркетизации, а различия между семьями в разных странах еще более разительны, поэтому для четкого понимания семьи необходимо рассматривать ее в контексте конкретной социальной структуры. Так, приведем некоторые цитаты из китайских научных источников: «Концепции, формы, структуры и функции китайской семьи не статичны, а постоянно воспроизводятся в зависимости от социальных структур, культурных традиций и социальных ситуаций»; «Современная семья как первичная группа связывает индивида с обществом и обладает чрезвычайно острой способностью воспринимать социальные изменения. В целом, мобилизация и интеграция внутренних ресурсов семьи для адаптации к структурным изменениям социума и готовность оперативно реагировать на них является ядром и ключом к пониманию разнообразия семейных форм и траекторий их изменения в современном Китае». [11, с.17] Взгляд на семью как на автономного актора со способностью принимать решения и делать выбор — это взгляд, выраженный Чэнь Фэнлоу в его докторской диссертации. По его мнению, семья не должна быть в положении подчиняемого и контролируемого со стороны семейного рода и государства. Своими исследованиями ученый обогатил и расширил знания о китайской семье, в частности он исследовал особый стиль «семьи с двойным непостоянным проживанием»⁶. Он выявил, что многие семьи в Китае едут в Гонконг, чтобы родить своих детей там и получить статус резидента Гонконга для своих детей, тем самым получить доступ к лучшим социальным ресурсам, обойти политику материка в отношении деторождения и подготовиться к эмиграции.

Во многих аспектах китайских семей существует автономная воля и выбор, а воля и требования семей выразить свою автономию проявляются в конкретных семейных делах. Термин «грызть старика», часто встречающийся в китайских новостях и общественном мнении, в целом означает, что дети и после достижения ими совершеннолетия остаются материально зависимыми от своих родителей, например, родители участвуют в покупке дома или автомобиля для своих детей, оказывают им финансовую, материальную и бытовую поддержку в повседневной жизни и т.д. Значительная часть родителей в Китае проявляет инициативу в оказании финансовой и материальной помощи своим детям. В то же время в условиях несовершенства национальной системы со-

⁶ Так называемые «семьи с двойным непостоянным проживанием», то есть основные особенности семьи: родители не являются резидентами Гонконга, ребенок получил гонконгский статус, ребенок получает образование в Гонконге, но живет на материке.

циального обеспечения некоторые дети предпочитают отказаться от работы, чтобы заботиться о пожилых, оказывая родителям финансовую и материальную помощь; сельские старики остаются в деревнях, чтобы заботиться о внуках, или уезжают в город, чтобы помогать своим детям, живущим в городе, воспитывать внуков и заниматься домашними делами и т.д. В рамках социальной структуры общества семья способна постоянно корректировать свое внутреннее сотрудничество и функции благодаря своему динамизму. Государство также корректирует свою политику и направление деятельности правительственных ведомств в отношении семьи в соответствии с различными ситуациями, проявляющимися в обществе. В современном китайском обществе семья и государство взаимодействуют друг с другом, и отношения между семьей и государством совместно способствуют развитию общества в переходный период.

Заключение

Идея личности в современном обществе Китая была интегрирована в политику, экономику, право и культуру современного общества, и под влиянием идеи личности Китай вступил в стадию быстрого развития. Однако традиционное наследие семейной культуры имеет свои положительные стороны. Развитие различных цивилизаций имеет самобытные акценты, так китайская цивилизация обладает собственной уникальной жизненной силой и может внести свой вклад в развитие человеческой цивилизации в период быстрой модернизации. Для того чтобы современное китайское общество развивалось сегодня, государству с позиции структурного управления необходимо сделать акцент как на личность, так и на семью. Государству необходимо изучать сложные функции семьи в общей структуре общества в политическом, экономическом и религиозном аспектах, способствовать развитию семьи с различных точек зрения, таких как закон, обычай и философия, и решать проблемы семьи, обращая при этом внимание на способность семьи к самоорганизации. Именно выражение чувства автономии семьи заставляет китайскую семью в процессе модернизации идти по разнообразному пути развития, в котором переплетаются традиции и современность, а воля человека, воля семьи и воля государства многогранно проникают и влияют друг на друга. Семья — это единица принятия решений, способная проявлять чувство автономии и мобилизовать различные социальные ресурсы для адаптации к внешним изменениям. Семья — это также способ понять Китай, и через такое видение семьи мы видим возможность понять все китайское общество и его изменения.

ЛИТЕРАТУРА

1. Фэй Сяотун. Репродуктивная система родного Китая // Издательство Пекинского университета, первое издание. — 1998 г. — С.131.
2. Ш. Монтескье. О духе законов // перевод Оу Цимин, Нанкин, издательство «Илин». — 2016.11, — С.260.
3. Ян Маочунь. Семьянизм и национальный характер в Китае //Цитируется по Чэнь Фэнлоу. Исследование «вдвойне непостоянных семей» в контексте меняющихся семейно-государственных отношений // Цзилиньский университет, докторская диссертация, социология, июнь — 2018 г. — С.3.
4. Чэн Лэсун. Озарение и пропасть — «о семье: индивид и Циньцин» и реконструкции философии «Цзя» // Фуданьский вестник, № 2, — 2022г. — С.33.
5. Сунь Сянчэнь. Зачем возвращаться домой — философская перспектива //Философская динамика, №3, — 2021, — С.40–41.
6. Ву Фэй, Плавающая жизнь, чтобы принять праведность — культурная интерпретация феномена самоубийства в одном из уездов Северного Китая, // Издательство Народного университета Китая, Пекин, — 2009, — С. 36.
7. Ян Сяосы, философия «Цзя»— слепое пятно западного человека // Коммерческое издательство, Пекин, — 2010, — С. 9.
8. Цзя, наша общая вера (Сходство с религиозными убеждениями) <http://opinion.people.com.cn/n1/2016/0204/c1003-28109335.html>.2024.04.28.
9. Си Цзиньпин. Речь на встрече с представителями первых национальных цивилизованных семей [N]. People's Daily, 2016-12-16 (002).
10. Сюй Юн. Традиции китайской национальной системы домохозяйств и путь развития сельских районов — на примере традиций деревенской общины в России и Индии // китайские общественные науки, № 8, — 2013. — С. 109, 121.
11. Чэнь Фэнлоу. Исследование «вдвойне непостоянных семей» в контексте меняющихся семейно-государственных отношений // Цзилиньский университет, докторская диссертация, социология, июнь — 2018 г. — С.17.

© Жэнь Линлин; Бадмацыренов Тимур Баторович (18147005571@163.com)
Журнал «Современная наука: актуальные проблемы теории и практики»