

ВАКФ ДЛЯ СОЦИАЛЬНО НЕЗАЩИЩЁННЫХ ЧЛЕНОВ ОБЩЕСТВА В ИСТОРИИ ИСЛАМА И СТЕПЕНЬ ЕГО ИСПОЛЬЗОВАНИЯ В НАШЕ ВРЕМЯ

Абдеррахман бен Мааммар Сенуси

*Доктор исламских наук, доцент, Алжирский Государственный университет, г. Алжир, Алжирская Народная Демократическая Республика
aassanou@gmail.com*

WAQF FOR THE WEAKEST MEMBERS OF SOCIETY IN THE HISTORY OF ISLAM AND THE DEGREE OF ITS USE IN OUR TIME

Abderrahman bin Maammar Senusi

Summary. The Waqf in Islam, along with the public and private sectors, is the third sector in the public system and is in partnership. At various historical stages of development, Muslims demonstrated the status of Waqf from the practical side, namely, they donated money and private property for the development of the public good. At the same time, Waqf played a huge role for socially vulnerable members of society and vulnerable groups, such as the sick, the disabled and the very poor. It is for these sectors of society that waqfs have been created in Islamic society in the form of: hospitals and health care homes; social institutions that provide food for the poor, the poor and the needy and provide the necessary level of knowledge to orphans and children from poor families who can not afford other more qualified and expensive education for their children.

This article considers the possibility of using the experience of Waqf in Islamic history in the development of charitable activities in the field of health and social security. In particular, the relevance of this study is explained by the fact that the modern state bears a significant burden of social security and public services. At the same time, we note that the transfer of the entire range of medical and social services to private hands will generate monopolization and greed.

Keywords: Waqf, disadvantaged members of society, charities, the Islamic community, the burden of social security.

Аннотация. Вақф в исламе, наряду с государственным и частным секторами, представляет собой третий сектор в государственной системе и является их партнёром во всех направлениях развития. На различных исторических этапах развития мусульманами был продемонстрирован статус вақфа с практической стороны, а именно, жертвовались денежные средства и частная собственность на развитие общественного блага. При этом вақф играл огромную роль для социально незащищённых членов общества и уязвимых групп, таких как больные, инвалиды и очень бедные. Именно для таких слоев общества в исламском обществе создавались вақфы в виде: больниц и домов медицинского ухода; социальных учреждений, позволяющих обеспечивать едой бедных, нищих и нуждающихся и предоставить необходимый уровень знаний сиротам и детям из бедных семей, не могущих позволить для своих детей иное более квалифицированное и дорогостоящее образование.

Данная статья рассматривает возможность использования опыта вақфа в исламской истории в рамках развития благотворительной деятельности в области здравоохранения и социального обеспечения. В частности, актуальность данного исследования объясняется тем, что современное государство несёт на себе значительное бремя социального обеспечения и общественных услуг. При этом мы отмечаем, что передача всего комплекса медицинских и социальных услуг в частные руки породит монополизацию и жажду наживы.

Ключевые слова: вақф, социально незащищённые члены общества, благотворительные нужды, исламские сообщества, бремя социального обеспечения.

Введение

Вақф в исламе имеет важное значение и является не только одним из разделов исламского права в сфере имущественных взаимоотношений, но и независимым сектором, равным по важности и серьёзности публичному сектору, представленному государством, и частному сектору, представленному производственным и коммерческим сферами и сферой услуг. Также вақф сочетает в себе, с одной стороны, мировоззренческий аспект, представленный поклонением Всевышнему и стремлением приближения к Нему, а с другой — экономический, культурный, социальный и иные аспекты развития.

Исторический опыт применения вақфов среди мусульман позволил разработать механизмы и средства, позволяющие вақфам достигать цели Всевышнего в Его установлениях. Кроме того, значительное влияние на развитие деятельности вақфа и расширение сферы его использования оказали исламские правоведы.

Что касается основной проблемы данного исследования, то она заключается в следующем: рассмотреть в исламской истории социальную и экономическую роль институтов вақфа в рамках облегчения страданий слабых слоёв общества; определить степень влияния вақфа на формирование благотворительного сектора на современном этапе общественного развития.

Исследование базируется на ряде основных гипотез:

- ◆ анализ мировоззренческой роли вакфа (в смысле перехода имущества, завещанного в качестве вакфа, из собственности благотворителя в собственность Всевышнего) в сохранении его в различных исторических ролях, которые играли мусульмане;
- ◆ взаимосвязь экономической, социальной и культурной ролей вакфа в рамках эффективного регулирования деятельности руководящего органа вакфа в выполнении им своих надзорных функций;
- ◆ анализ негативных последствий пренебрежения вакфом как важным социальным институтом, помогающим в устранении причин дисбаланса между государственным и частным секторами.

При проведении данного исследования были использованы: описательный метод, метод исторического документирования, а также метод анализа и синтеза.

При написании статьи основное внимание уделялось концептуальным аспектам в рамках освещения следующих вопросов:

Первый: концепция вакфа и её место в исламском законодательстве;

Второй: развитие статуса вакфа и его функций в истории ислама;

Третий: вакф для незащищенных слоев общества в истории ислама;

Четвёртый: актуальность вакфа на современном этапе общественного развития.

Концепция вакфа и её место в ИСЛАМСКОМ ЗАКОНОДАТЕЛЬСТВЕ

Прежде чем приступить к рассмотрению обозначенных нами вопросов, считаем необходимым дать определение понятию «вакф» в исламском законодательстве. Согласно исламскому законодательству, вакф можно охарактеризовать следующим образом:

- ◆ имущество, которое завещано на благотворительные нужды бессрочно или временно,
- ◆ выгода имущество приобретателя вне зависимости от сферы благотворительности и ее публичности,
- ◆ договор или завещание.

Данные характеризующие основания вакфа согласуются с позицией исламских религиозно-правовых школ (*мазхабов*), хотя между ними и существуют небольшие различия в определении субъектов вакфа. Одни выделяют в качестве субъектов вакфа недвижимое имущество, другие — недвижимое и движимое имущество [10, с. 27; 5, с. 223; 14, с. 92; 18, с. 184].

Таким образом, вакф представляет собой действия благотворителя, направленные на передачу имущества

и прав на имущество на нужды благотворительной деятельности, для обеспечения социально-незащищенных слоев общества всем необходимым.

В истории мусульман вакф был одним из важнейших факторов развития исламской цивилизации и одним из важнейших элементов финансовой системы. Это объясняется тем, что концепция государства в исламе реализуется в трёх секторах:

- ◆ государственном секторе, представленном политической властью,
- ◆ частном секторе, представленном владельцами имущества и бизнеса,
- ◆ в социальном, представляющем собой совокупность благотворительных и гражданских организаций.

Концепция государства в государственном секторе реализуется посредством предоставления государственных услуг в области образования, здравоохранения и других сфера жизнедеятельности общества. При этом исламское государство монополизировало данный сектор предоставления государственных слуг, подобно тому как капиталистические страны монополизировали данных сектор в частных руках в связи с желанием получения дохода.

Однако это приводит к изменению самой сути частного сектора — он становится жёстким и безжалостным в силу его одержимости погоней за прибылью, которая является самой важной целью его деятельности.

В философии социалистического строя социальное бремя возложено на государство, что, в конечном итоге, приводит к его недостаточной способности удовлетворять потребности граждан в социальной сфере. Из этого следует важность деятельности благотворительных организаций и вакфов как самостоятельного сектора, снижающего нагрузку на государство и усиливающего контроль над частным сектором в рамках минимизации его стремлений к прибыли и исключительного использования им доходов от монополизации этих услуг [9, с. 19–68].

Вакф в рамках исторического развития исламской государственности считается одним из важнейших факторов всестороннего развития. Большинство культурных достижений в истории ислама были заслугой сектора вакфов и результатом финансовой поддержки, которую в исламском обществе в подавляющем большинстве случаев брали на себя слои общества, обладающих материальным достатком [2, с. 193]. В результате этого осознанного вклада возникло многообразие образовательных и медицинских учреждения, а также социально-досуговых учреждений, в частности, библиотек, астрономических обсерватории, домов социального обеспечения для уязвимых групп населения [16, с. 29–45].

В этой связи мы считаем, что возрождение функции развития вакфа в современных исламских обществах является одним из важнейших приоритетов, которому следует уделить должное внимание в силу социальных, экономических и политических последствий, которые оно влечёт за собой. И в особенности потому, что сектор вакфа вносит значительный вклад в развитие незащищенных слоев общества, что делает его эффективным фактором стабилизации и смягчения экономической ситуации в рамках развития общества.

Важнейшее, на чём основывается легитимность вакфа с точки зрения ислама, это доказательства шариата, которые определили его статус и подчеркнули его значение в этом мире и в Жизни Вечной. Так, в Благородном Коране говорится: **«Кто даст Аллаху прекрасный заем, чтобы Он вернул ему, увеличив многократно? Аллах и воздерживается [от дарения], и щедро дарует, и к Нему будете вы возвращены»** [26, с. 32], где расходование мусульманином своего имущества на нужды общей благотворительности сравнивается с займом Всевышнему Аллаху, которое Он возвратит ему увеличенным многократно, как это присуще Его милости и щедрости.

Также и в Сунне пророк Мухаммад ссылается на роль вакфа и его социальную функцию. В частности Абу Хурайра передал слова Пророка: **«Когда человек умирает, [все] его дела прекращаются за исключением трёх: непрерывной милостыни, знания, которым могут пользоваться [другие люди], или праведного ребёнка, который станет обращаться к Аллаху с мольбами за него»** [13, с. 438]. Также это и слова Пророка адресованные Умару бин аль-Хаттабу: **«Если хочешь, завещавай в качестве вакфа его основу и подавай милостыню [за счёт того, что оно будет тебе приносить]»** [12, с. 217].

Также сподвижник Пророка Джабир бин Абдуллах подтверждает, что все сподвижники, обладавшие материальным достатком, завещали свои имущества на нужды благотворительности: **«Не было ни одного из сподвижников Пророка, обладавших возможностью [оставить вакф], кто не оставил бы вакф, и это их общепризнанное мнение, и каждый из них, кто обладал возможностью оставить вакф, сделал это, и это было хорошо известно и никто не осудил его, и поэтому это является консенсусом»** [18, с. 186].

Таким образом, сам факт того, что мусульманские учёные уделяли большое внимание разъяснению задокументированных исламским правовым наследием правовых норм, связанных с вакфом, являются доказательством осознания мусульманами ценности культурного наследия и его влияния на устойчивость экономического благополучия и непрерывное развитие в различных жизненно важных сферах. Виды этого имущества варьировали в ши-

роких пределах и охватывали такие сферы как образование, поклонение, помощь при различных бедствиях, предоставление крова нуждающимся, питание, здравоохранение, забота о вдовах, о тех, за кем некому было ухаживать или кто нуждался в особом уходе, домашних животных, окружающая среда, инфраструктура и другие [17, с. 46; 27, с. 239].

Вопрос второй вопрос: развитие статуса вакфа и его функций в истории ислама

Юридический статус вакфа в истории исламского государства занимает важное место, сочетая в себе уважение, вытекающее из религиозных мотивов (поскольку вакф считается собственностью Аллаха после того, как его владельцы отказались от него), и правовой статус, который укрепляется посредством судебного надзора в результате передачи собственности.

Как передают исторические источники от заслуживающего доверие рассказчика Ибн Лахи'а, первый кадий (шариатский судья) в Египте официально осуществлял надзор за вакфным имуществом — «вакф Таубы бин Нимра аль-Хадрами» (умер в 738 году) во времена Хишама бин Абдальмалика. В тот период времени вакфные имущества находились в руках их владельцев или их уполномоченных, но Тауба сказал: «Я считаю, что доходы от этих пожертвованных должны идти не иначе как бедным и нищим, и я считаю что мне следует держать их в своих руках, дабы уберечь от растраты и перехода по наследству», и ещё при жизни Таубы управление этим вакфным имуществом достигло огромных размеров [13, с. 390].

Эта процедура считается первым официальным шагом по организации вакфов, судебного надзора за ними и регистрации их в специальном реестре для защиты прав их владельцев с целью сохранения своей собственности, получения ренты и выплаты её тем, для кого вакф был учреждён в соответствии с условиями учредителя вакфа.

На сегодняшний день она остается актуальной, так как судебные органы продолжают осуществлять контроль и надзор за деятельностью вакфов [3, с. 395].

Начиная с момента признания вакфа субъектом права, в отношении которого возможно приобретение права и обязанности, он подчиняется смотрителям, назначенным учредителем вакфа во время его создания. Из того, что вакф приобрёл статус субъекта права, вытекает ряд последствий, важнейшими среди которых являются:

- ◆ индивидуальная материальная ответственность;
- ◆ право обращаться в суд;
- ◆ дееспособность, определяемая документ об учреждении вакфа или действующим законодательством;

- ◆ наличие представителя, выражающий его волю и представляющий его в судебных и исполнительных органах;
- ◆ наличие постоянного независимого месторасположения в соответствии с Гражданским процессуальным кодексом, означающим, что вакф как субъект права полностью независим [23 с. 187–190].

При этом независимо от того, являлся ли вакф частным или общим, он управлялся тем, кто назначен его учредителем или правителем при отсутствии смотрителей, которые отсутствуют в силу объективных обстоятельств: смерть или лишение права в силу закона.

Вопрос третий: вакф для слабых членов общества в истории ислама

Феномен вакфа с позиции благотворительной деятельности был широко распространён с самых ранних времён ислама, и это продолжалось во времена правления Омейядов и Аббасидов [22, с. 7; 24, с. 979–996]. Исторические источники свидетельствуют о том, что официальные судебные органы контролировали прозрачность благотворительной роли вакфа и его распределения с начала II века хиджры (VIII в. по христианскому летоисчислению).

Также в ходе изучения исторического опыта ислама мы обнаруживаем, что короли, султаны, эмиры и богатые люди выделяли средства на различные нужды уязвимых групп общества: бедных, больных и так далее.

Благотворительная роль вакфа в те времена определялась созданием социальной инфраструктуры: сооружение источников воды и создание вакфных поилок, проведение магистралей для подачи воды из источников в места, используемые для омовений, бань и т.д. [15, с. 161].

Наряду с этим мусульмане достигли большого успеха в строительстве мостов, акведуков и городских стен, основали больницы и дома здравоохранения, а также осветили дороги и улицы в исламских городах [8, с. 47].

Дело не ограничивалось только учреждением вакфа и их расходованием в общественных интересах, но и выходило за эти рамки, пока вакфы не организовали свои дела в административном порядке в форме официальных учреждений и реестров, как упоминалось выше; и в подавляющем большинстве случаев дела вакфов доверялись крупнейшим учёным-богословам и знатокам исламского права [25, с. 353–372].

Можно также отметить, что проблемные сферы, которые были охвачены деятельностью вакфов, сочетали в себе удовлетворение большинства нужд и потребностей

общей массы людей или слабой прослойки населения, и примерами этого являются объявление вакфами колодезцев, посево, некоторых разновидностей продуктов питания, создание сиротских домов, домов по уходу за больными, домов для путников, [вакфных] столовых и больниц. Всё это — общие нужды, кроме того, иногда это касалось только специальных сфер, таких как обучение [7, с. 168]. Распределение дохода от вакфов чаще всего находилось под управлением и контролем высокопоставленных должностных лиц государства. Крупнейшим гарантом выступали те, кто осуществлял судебные и надзорные функции, а также крупные знатоки исламского права. И ничего из этого не могло быть потрачено без их ведома и согласия [11, с. 67–72; 4, с. 86]. Так, Ибн Тагриби Берди упомянул, что кадий Дыяуддин Абу аль-Махасин, известный как «Ибн аль-Хатиб Байт аль-Абар», выполнял функции общей инспекции и надзора за вакфами [19, с. 337].

Вопрос четвёртый: вакф для социально незащищённых членов общества, и наша потребность в нём в наше время

Существует ряд важнейших аспектов, связанных с незащищенными слоями общества, которые были предметом заботы вакфа в истории ислама, и в отношении которых нашим современным обществам все ещё необходимо активизировать свою деятельность. Важнейшими из этих аспектов являются:

- ◆ Учреждение вакфов для поддержки здравоохранения [1, с. 151; 20, с. 88]. Это достигается путём выделения постоянных источников финансирования для создания медицинских центров в отдалённых, неблагополучных и нуждающихся в медицинском обслуживании районах, где центры здоровья объединяли бы в себе врачей по большинству необходимых специальностей, с отделениями радиологии и медицинского анализа для предоставления пациенту большого спектра медицинских услуг в одном месте.
- ◆ Учреждение вакфов для бедных и социально незащищённых слоев общества [20, с. 59; 21, с. 50]. К таким вакфам можно отнести: приюты для сирот; разведённых женщин; одиноких, немощных и пожилых людей; социальные учреждения для подготовки к браку тех, кого не смогли подготовить родные, а также учреждения, обеспечивающие едой и кровом.

Созданные социальные учреждения будут нуждаться в умелом управлении, что, в свою очередь, поможет снизить уровень безработицы в обществе и не потребует высоких профессиональных навыков для их реализации. Более того, подобные вакфы уменьшают нагрузку на бюджет государства, поскольку средства, выделенные на их содержание и развитие, будут расходоваться в других сферах, связанных с развитием, т.к. вакфы в рамках реали-

зации социальных государственных программ будут финансироваться за счет меценатства, тем самым сокращая социальное и финансовое неравенство.

Анализ места и роли вакфа в исламской истории позволяет нам говорить о целесообразности его использования в государственном секторе в рамках благотворительности для поддержания социально незащищённых членов общества. При этом следует принять во внимание тот факт, что это снижает расходы государства на медицинское обслуживание, образование и социальное

развитие, а также уменьшает негативные последствия бедности, плохого состояния здоровья и преступности, в которую иногда оказываются втянуты некоторые бедные и нуждающихся.

Таким образом, мы считаем, что современные страны обязаны рассматривать сектор вакфов в качестве экономического и социального партнёра, поддерживающего роль государства в выполнении им своих обязанностей, о чём свидетельствует опыт вакфа и благотворительного сектора в исламском обществе.

ЛИТЕРАТУРА

1. аль-Джамаль, Ахмад. Даур низам аль-вакф аль-ислями фи-т-танмийати аль-иктисадийа аль-му'асыра. Каир: Дар ас-салям ли-н-нашри ва-т-тыба'а, 2007. 193 с.
2. аль-Джувайни, Абу аль-Ма'али. Гыйас аль-умам фи-т-тайас аз-зулям. — 1-е изд. — аль-Искандарийа: Дар ад-да'ва, б/г. 473 с.
3. аль-Кинди, Абу Умар Мухаммад бин Юсуф аль-Мисри. Китаб аль-вулят ва китаб аль-кудат. Бейрут: аль-Аба аль-йасу'ийн, 1908. 614 с.
4. аль-Макризи, Такыйуддин. аль-Мава'из ва-ль-и'тибар би-зикри аль-хытат ва-ль-асар. Бейрут: Дар аль-кутуб аль-ильмийа, 1998. Т. 4, 460 с.
5. аль-Хаттаб, Мухаммад бин Мухаммад бин Абдурахман аль-Малики аль-Магриби. Мавахиб аль-Джалиль фи шарх мухтасар аш-шейх Халиль ва ма'аху мухтасар аш-шейх Халиль. — 1-е изд. Нуакшот: Дар ар-ридван, 2010. Т. 6, 670 с.
6. ан-Насыри, Мухаммад аль-Макки. аль-Ахбас аль-ислямийа фи аль-мамляка аль-магрибийя. Изд. Визарат аль-аукаф ва-ш-шуун аль-ислямийа аль-магрибийя, 1992. 226 с.
7. ан-Насыри, Мухаммад аль-Макки. аль-Истикса ли-ахбар дуали-ль-магриб аль-акса. Дар аль-Байда: Дар аль-китаб, 1997. 240 с.
8. ас-Сабхани, Абдульджаббар. Даур аль-вакф фи-т-танмийати аль-мустадама. // Маджаллат аш-шари'а ва-ль-канун. Джамият аль-йармук, Куллийат аш-шари'а, 2010. — Vol. 44, № 10.
9. ас-Сарахси, Шамсуддин. аль-Мабсут. — 1-е изд. — Бейрут: Дар аль-ма'рифат, 1989. Т. 12, 220 с.
10. ас-Суюты, Джамалюддин Абдурахман. Хусну-ль-муназара фи тарихи мисра ва-ль-кахира. Каир: Дар ихйа аль-кутуб аль-арабийа, 1968. 656 с.
11. Ахмад Ибн Ханбаль. Муснад аль-имам Ахмад бин Ханбаль. — 1-е изд. — Бейрут: Муассасат ар-рисаля, 1997. Т. 8, 528 с.
12. Ахмад Ибн Ханбаль. Муснад аль-имам Ахмад бин Ханбаль. — 1-е изд. — Бейрут: Муассасат ар-рисаля, 1997. Т. 14, 559 с.
13. аш-Ширази, Абу Исхак Ибрахим бин Али бин Юсуф аль-Файрузабади. ат-Танбих фи-ль-фикх аля мазхаб аль-имам аш-Шафии. Каир: Мустафа аль-Баби аль-Хяляби ва аулядуху, 1951. 168 с.
14. Бальмукаддам, Рукайя. Аукаф микнас фи ахди мауляй Исмаиль (1082–1139 х. / 1672–1727 м.). Визарат аль-аукаф ва-ш-шуун аль-ислямийа аль-магрибийя, 1993. 649 с.
15. Engin F. Isin and Alexandre Lefebvre. The Gift of Law. Greek Euergetism and Ottoman Waqf // European Journal of Social Theory. Vol. 8, № 1 P. 5–23.
16. Cizakca, Murat, Awqaf in History and Its Implications for Modern Islamic Economies (November 1, 1998). Islamic Economic Studies, Vol. 6, No. 1, 1998. p. 46.
17. Ибн Кудама, Муваффакуддин Абу Мухаммад Абдуллах бин Ахмад аль-Макдиси. аль-Мугни. — 3-е изд. — Бейрут: Дар алям аль-кутуб, 1997. Т. 8, 643 с.
18. Ибн Тагри Бирди, Джамалюддин Абу аль-Махасин Юсуф аль-Атабеки. Ан-Нуджум аз-захира фи мулюки мисра ва-ль-кахира. Бейрут: Дар аль-кутуб, б/г. 343 с.
19. Мансур, Салим. аль-Вақф ва дауруху фи-ль-муджтама' аль-ислями аль-му'асыр. — 1-е изд. — Бейрут: Муассасат ар-рисаля, 2004. 289 с.
20. Маскави, Умар. Низам аль-вакф ва ахкамуху аш-шари'ийа ва-ль-канунийа. Димашк: Дар аль-фикр, 2010. 454 с.
21. Махди, Мухаммад Ахмад. Низам аль-вакф фи-т-татбик аль-му'асыр. Дждидда: аль-Банк аль-ислями ли-т-танмийа, 2002. 143 с.
22. Муса, Салими. ат-Таби'а аль-канунийа ли-шахсыйат аль-вакф фи-ль-канун аль-джазаир ва-ш-шари'а аль-ислямийа: диссертация на соискание степени доктора права. Университет Алжира-1, факультет права. Аль-Джазаир, 2015–2016. 396 с.
23. Muhammad Tariq Khan, 2015. Historical Role of Islamic Waqf in Poverty Reduction in Muslim Society. // The Pakistan Development Review, Pakistan Institute of Development Economics, vol. 54, № 4, P. 979–996.
24. Mustafa Hameed Hussain. The Administrative Leadership as an Active way to get rid of the distractive and money spoiling // Research and Islamic Studies magazine. 2017. Vol. 50. P. 353–372.
25. Османов, М.-Н. Коран. Перевод с арабского, научное издание. Qom: Sayyed Mojtaba Musavi Lari Foundation of Islamic C. P.W., б/г. 580 с.
26. Taysir Mahjoub Yasin Alfityani, WAQF in Islam and Others a Comparison Study, International Journal of Humanities and Social Science, Vol. 4, No. 10(1); August 2014, p. 239., ISSN2220–8488., Los Angeles, USA.

© Абдеррахман бен Мааммар Сенуси (aassanou@gmail.com).

Журнал «Современная наука: актуальные проблемы теории и практики»